

SIMPOSIO "ETNOECOLOGÍA"

Andrés José Vivas Segura¹, Luis Gerardo Chilito López², Jesús Ramiro Vargas Tello²,
María Alejandra Cambindo Cortes³, Víctor Hugo Quinto³, Carolina Bambagüe³

Correos de correspondencia: andres.vivas@docente.fup.edu.co
marialejandra.cambindo@gmail.com

¹ Docente. Semillero de Investigación Serendipias. Facultad de Ciencias Naturales, Programa de Ecología, Fundación Universitaria de Popayán. Sede Campestre Los Robles Popayán Km. 8 vía al sur. Popayán, Colombia.

² Ecólogos. Semillero de Investigación Serendipias. Facultad de Ciencias Naturales, Programa de Ecología, Fundación Universitaria de Popayán. Sede Campestre Los Robles Popayán Km. 8 vía al sur. Popayán, Colombia.

³ Estudiantes. Semillero de Investigación Serendipias. Facultad de Ciencias Naturales, Programa de Ecología, Fundación Universitaria de Popayán. Sede Campestre Los Robles Popayán Km. 8 vía al sur. Popayán, Colombia.

La Etnoecología puede definirse de diversas formas, pero, en términos generales existe un consenso sobre algunos puntos básicos, señalando que es "el estudio interdisciplinar - desde una perspectiva particularmente local- de las relaciones dinámicas entre los seres humanos y el ambiente en que viven" (Ruiz-Mallé et al. 2012). Por su parte, Víctor Toledo (1992) propone que la etnoecología "explora las formas en que los diferentes grupos humanos perciben y/o representan los sistemas ecológicos a través de un ensamble de conocimientos, creencias y prácticas". Esta perspectiva de análisis se origina en la búsqueda de un orden (o patrón) en las formas en que "otras personas" nombran y categorizan los mundos vivientes que ellos perciben (Conklin 1969), es decir, la indagación por diversas formas de etnoclasificación, como la etnobotánica y la etnozología, practicadas con relativa amplitud por las academias, en las comunidades indígenas de todo el mundo. En este sentido, el Simposio propone el abordaje analítico de investigaciones realizadas en diversos países latinoamericanos, con miras a superar la tensión planteada en el marco de las escuelas Bulmer-Berlin (sensu Dyer 2005) aún prevaleciente en nuestros claustros, para buscar una etnoecología que "apunte a comprender y explicar la ecología como forma de experiencia y que, en últimas, este proyecto (etnoecológico) debe revelar la diversidad de la experiencia ecológica humana, evitando la tentación de "juzgar al otro con referencia a una imagen de nosotros mismos". Adicionalmente, el Programa de Ecología en representación a la Fundación Universitaria de Popayán expone algunas propuestas de abordaje del conocimiento etnoecológico de comunidades humanas del departamento del Cauca (Colombia), aprovechando sus características sociopolíticas estratégicas en el contexto del post conflicto armado en Colombia, a través de investigaciones amplias y diversas, en el que se resalta la dinámica de los diferentes procesos etnobiológicos que se desenvuelven en esta región.

Palabras Claves: Comunidades humanas, practicas, etnoecologia.

BIBLIOGRAFÍA

Conklin, Harold C., 1969. Lexicographical treatment of folk taxonomies, in S. A. Tyler (ed.), Cognitive anthropology, New York, Holt, Rinehart andWinston, pp. 41-59.

Dwyer, Peter D. Ethnoclassification, ethnoecology and the imagination. *Le Journal de la Société des Océanistes*. 120-121 (année 2005) *Ethnoécologia en Océanie*.

Isabel Ruiz-Mallen, Pablo Dominguez, Laura Calvet-Mir, Marti Orta-Martinez, Victoria Reyes-Garcia. Applied research in Ethnoecology: Field experiences. Jan 2012 · AIBR: Revista de Antropología Iberoamericana

Toledo, V.M. (1992). What is ethnoecology? Origins, scope, and implications of a rising discipline. *Ethnoecologica*, 1:5-21

PONENTES.

1. Díaz Gómez Beatriz Matilde. Posgrado en Desarrollo Sustentable, Universidad de Ciencias y Artes de Chiapas (UNICACH). beatrizm.diazg@hotmail.com
2. Rioja Paradela Tamara. Posgrado en Desarrollo Sustentable, Universidad de Ciencias y Artes de Chiapas (UNICACH). trioja@unicach.mx
3. Carrillo Reyes Arturo. Posgrado en Desarrollo Sustentable, Universidad de Ciencias y Artes de Chiapas (UNICACH). arturocarrilloreyes@gmail.com
4. Cano Contreras Eréndira. Posgrado en Desarrollo Sustentable, Universidad de Ciencias y Artes de Chiapas (UNICACH). erecano@gmail.com
5. Bambagüe Caicedo Carolina. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales scarobc14@gmail.com
6. Miss-Domínguez Jesús Valentín. Secretaría de Desarrollo Social- Yucatán missdjv@hotmail.com
7. Suarez Collazos Sofía. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. k.sofia15@hotmail.com
8. Vargas Tello Jesús. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. chucho.99@hotmail.com
9. Velásquez Dávila Stephanie. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. seveda791@gmail.com
10. López Ibarra Maribel. estrellita.mary@live.com.mx
11. Vivas Segura Andrés José. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. andres.vivas@docente.fup.edu.co
12. July Paola Ortiz. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. jupaorfer@hotmail.com
13. María Alejandra Cambindo. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. mariaalejandra.cambindo@gmail.com

14. María Mercedes Bolaños. Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales. mechas3105@hotmail.com
15. Cubides Cubillos Sergio Daniel. Grupo de Ofidismo & Escorpionismo – Serpentario UdeA Universidad de Antioquia, Medellín – Colombias kubides@gmail.com
16. Torres Higuera Lorena Andrea. Estudiante de Sociología, Facultad de Ciencias Humanas Universidad Nacional de Colombia. latorresh@unal.edu.co
17. Santos Pereira Kelly Polyana. TROPEN, PRODEMA-Universidade Federal do Piauí. kellypolyana@hotmail.com
18. Méndez de la Cruz Lucero. División Académica de Ciencias Agropecuarias. lucero_cruz87@hotmail.com
19. Hagman Aguilar Erica. Posgrado en Ciencias de la Sostenibilidad, Universidad Nacional Autónoma de México. erica.hagman@gmail.com
20. González Rodríguez Juan Carlos. Facultad de Ciencias, Universidad Nacional Autónoma de México. jc.glz.rgz@gmail.com
21. Ramírez Guerrero Raúl. Clínica de Medicina Tradicional Atekokolli, Amatlán de Quetzalcóatl. ragulez@hotmail.com
22. Cram Heydrich Silke. Instituto de Geografía, Universidad Nacional Autónoma de México. silkecram@igg.unam.mx
23. Gispert Cruells Montserrat. Facultad de Ciencias, Universidad Nacional Autónoma de México. mgic@ciencias.unam.mx
24. Hernández Priego Diana Laura. Facultad de Estudios Superiores Zaragoza, UNAM butterflynature14@gmail.com
25. Sotelo Pérez Idalia. Laboratorio de Ecología, UAEM Morelos. Idalia_sotelo@hotmail.com
26. Monroy Rafael. Laboratorio de Ecología, UAEM Morelos. ecologia@uaem.mx
27. Monroy Ortiz Columba. Laboratorio de Ecología, UAEM Morelos. columbam@hotmail.com
28. Cid-Rodríguez María del Rosario Piedad. Universidad del Mar campus Puerto Ángel. Universidad Autónoma Metropolitana-Xochimilco. cidr@angel.umar.mx
29. Estévez-Noboa María Isabel. Bióloga Independiente. mabel_esnob@hotmail.com

“ETNOECOLOGÍA DE LA LIEBRE DE TEHUANTEPEC (*LEPUS FLAVIGULARIS*) Y SU FAUNA ACOMPAÑANTE EN SANTA MARÍA DEL MAR, OAXACA”

Díaz Gómez Beatriz Matilde, Rioja Paradela Tamara, Carrillo Reyes Arturo y Cano Contreras Eréndira. Posgrado en Desarrollo Sustentable, Universidad de Ciencias y Artes de Chiapas (UNICACH)

beatrizm.diazg@hotmail.com trioja@unicach.mx arturocarrilloreyes@gmail.com, erecano@gmail.com

Introducción. La liebre de Tehuantepec (*Lepus flavigularis*), es una especie endémica del sur de Oaxaca, catalogada como el lepórido en mayor peligro de extinción a nivel mundial. Su importancia estriba en que su presencia contribuye a mantener la estabilidad, estructura y función de los ecosistemas que habita, aunado a que es una especie cazada para autoconsumo y venta local a lo largo de su área de distribución; esto último y la extensión de actividades productivas como la agricultura y la ganadería extensiva, son la causa principal de amenaza para la especie. Existen diversos estudios sobre la biología, ecología y genética de sus poblaciones, sin embargo, para poder elaborar un adecuado plan de manejo de la especie y su hábitat es necesario conocer los saberes locales que poseen los habitantes de las comunidades que están asentadas en su área de distribución, no sólo sobre la especie, sino sobre la fauna que cohabita con ella (Lorenzo et al. 2015). Este estudio pretende registrar los saberes locales que los habitantes de Santa María del Mar, Oaxaca, poseen sobre la liebre y su fauna acompañante y contribuir con ello a generar información básica para el manejo de éstos y su hábitat. **Métodos.** Se llevaron a cabo dos visitas a la comunidad de Santa María del Mar, municipio de Juchitán de Zaragoza, Oaxaca, entre enero y febrero de 2016. El método a seguir fue el Etnográfico (Geertz, 1994) acompañado de la técnica Bola de Nieve para la selección de colaboradores/as clave, a quienes se les realizaron entrevistas semi-estructuradas (Vela, 2001) bajo un guión establecido. A cada persona entrevistada se le mostraron fotografías de la liebre y de las especies de vertebrados que cohabitan con ésta para facilitar su identificación. **Resultados.** Se presentan resultados preliminares de la investigación. Se lograron obtener 39 entrevistas (44% correspondieron a mujeres y 56% a hombres). El 89% de las personas entrevistadas identificaron a la liebre y tienen conocimiento sobre su hábitat, dieta y el uso para la alimentación familiar; además, dentro de sus creencias se narra un misterio en la forma que se desplaza esta especie al momento de escapar de sus depredadores, por otra parte, el 11% restante no supo identificar a la especie, sin embargo, tienen conocimiento sobre el uso dentro de la comunidad. En cuanto a la fauna acompañante, las aves son consideradas como las especies que dan alegría al campo, al mar y a la

comunidad, aunado al hecho de que algunas especies se cazan para la alimentación familiar; en cuanto al grupo de los mamíferos las dos especies más representativas son el coyote y el conejo, siendo estos quienes están presentes en la historia oral, por su parte el grupo de anfibios y reptiles, las serpientes son concebidas como especies nocivas para el hombre, motivo por el cual los pobladores consideran que no deberían de existir dentro de la comunidad, por su parte el sapo es utilizado para fines medicinales (alivio de paperas y calor en los pies). En general los saberes locales que se tienen de la fauna silvestre en Santa María del Mar, parte de la identificación de especies a partir de la observación de la naturaleza y posteriormente se prosigue con un intercambio de conocimiento local, sobre los patrones de uso, hábitat, dieta y la historia oral, entre los pobladores y grupos familiares. **Discusión.** Dentro de la comunidad existen diferentes discursos alrededor de la liebre, que apuntan a una revaloración de la especie debido al interés de proyectos de investigación biológica, no obstante la especie al parecer cultural o históricamente no es de los más valorados. Por ello, es importante establecer mayores vínculos con la población para comprender el valor cultural intrínseco de la liebre y su fauna acompañante, ya que esto es esencial para enfocarla hacia aspectos de manejo, aprovechamiento y conservación de fauna silvestre (acompañado de procesos de educación ambiental, de preferencia con metodologías participativas o de educación popular).

Literatura citada.

- Lorenzo-Monterrubio, C. T. Rioja-Paradela y A. Carrillo-Reyes. 2015. State of knowledge and conservation of endangered and critically endangered lagomorphs worldwide. *THERYA*, 6(1):11-30. DOI: 10.12933/therya-15-225
- Geertz, C. 1994. Conocimiento local: ensayo sobre la interpretación de las culturas. Barcelona: PAIDOS
- Vela P. F. (2001). Un acto metodológico básico de la investigación social: la entrevista cualitativa. M.L Tarres (coord). Observar, escuchar y comprender. Sobre la tradición cualitativa en la investigación social (pp. 63-95). México. Porrúa y Flacso.

Palabras claves: Libre de Tehuantepec (*Lepus flavigularis*) y Saberes Locales.

“USO Y MANEJO TRADICIONAL DE PLANTAS MEDICINALES EN CONTEXTO URBANO, DEL PUEBLO INDÍGENA YANAONA”

Palechor Mopan Yiovani, Bambagûe Caicedo Carolina

palechor79@gmail.com, carobc14@gmail.com

Introducción. La medicina tradicional es uno de los legados culturales más importantes con los que cuentan los pueblos indígenas para desarrollar y mantener su identidad. El pueblo Indígena Yanaona ubicado en el Macizo Colombiano, departamento del Cauca Colombia (Zambrano, 2004) no es la excepción. A pesar de los conflictos políticos y sociales causantes de desplazamiento forzado (Plan de salvaguarda Yanaona 2014) no han perdido el uso tradicional de las plantas al servicio de la medicina en contexto urbano. Es así como indígenas del pueblo Yanaona, distantes de su territorio, de los sitios sagrados y de los espíritus mayores (Propuesta: Modelo de Atención Yanaona en salud MAYS 2015), siguen con su tradición, antes que asistir a una droguería por un antipirético, buscan las plantas medicinales en las plazas de mercado de la ciudad o en su defecto han implementado huertos medicinales urbanos, con la esencia y particularidad que tienen los Yanaonas con las plantas medicinales. **Método.** El trabajo atiende al estudio cualitativo etnográfico, permitiendo este, el contacto participativo y el acercamiento del comportamiento social. “Consiste en descripciones detalladas de situaciones, eventos, personas, interacciones y comportamientos que son observables. (González y Hernández, 2003). El plan de salvaguarda del pueblo Yanaona, las ancestrales. **Literatura citada.** Cabildo Mayor Yanaona. Propuesta “Modelo de atención en salud del pueblo Yanaona” Programa de salud. 2015

Cabildo Mayor Yanaona. “Reconstruyendo la casa” Plan de vida del pueblo Yanaona. 2001. Consultado el 29 de Marzo de 2016. Disponible en: http://siic.mininterior.gov.co/sites/default/files/plan_de_vida_yanaona.pdf

entrevistas abiertas, historias orales y de vida a los Indígenas que habitan en la ciudad de Popayán, fueron herramientas importantes para la recolección de datos entre la comunidad Yanaona. Mayores y adultos de la comunidad proporcionaron la información de plantas que se utilizan para curar, al mismo tiempo uso y manejo de las mismas. **Resultados y discusión.** Se registraron 15 familias de plantas medicinales, su uso y la finalidad de uso. Las plantas registradas fueron compradas en la galería de la ciudad de Popayán. Las personas argumentan que las plantas medicinales además de no tener componentes químicos, que alteran el cuerpo, ayudan a la armonización, del mismo modo refuerza una práctica ancestral que debe continuar. **Conclusión.** La medicina tradicional hace parte de la cultura indígena Yanaona, como practica milenaria y permanente de medios, instrumentos y conocimientos. La medicina indígena no solo busca bienestar físico y mental del individuo, sino también del entorno, territorio, el medio en que viven las personas buscando siempre el equilibrio y armonía entre el hombre, naturaleza y cultura. La conservación y adaptación cultural de la etnobotánica al servicio de salud del pueblo indígena yanaona en contexto urbano, se ha venido manifestando fuertemente, no existen límites para las prácticas

Cabildo Mayor Yanaona. “Sumak Kawsay kapak ñam” Por el camino rial para la armonización y el equilibrio Yanaona. Plan de salvaguarda Yanaona. 2014.

González, J., y Hernández, Z. (2003). Paradigmas Emergentes Y Métodos De Investigación en el Campo de la Orientación.

Zambrano, Carlos Vladimir. Geografía humana de Colombia. Región Andina Central. Tomo IV - Volumen I. Instituto

Colombiano de cultura hispánica. Biblioteca
Virtual del Banco de la República. 2004.

ETNOECOLOGÍA DEL *MAQUECH* (*Zopherus chilensis* Gray, 1832) “LA JOYA VIVIENTE”, EN UNA COMUNIDAD DE YUCATÁN, MÉXICO.

Miss-Domínguez Jesús Valentín

Secretaría de Desarrollo Social- Yucatán

missdjv@hotmail.com

Introducción. En México, muchas de las comunidades rurales se caracterizan por aprovechar los recursos naturales como principal fuente de trabajo. Este es el caso del *Maquech* (*Zopherus chilensis* Gray, 1832), un escarabajo utilizado y comercializado como artesanía viva en la comunidad de Huhí, Yucatán. A pesar que su lugar en la cultura de la región queda registrado en una antigua leyenda que hace referencia al origen y uso, no se conocen otros referentes culturales, tales como la cosmovisión, uso, manejo, significado o trasfondo ecológico, así como la manera en que influyen estos aspectos en el manejo y aprovechamiento de la especie. Dado lo anterior, este estudio sistematiza el conocimiento etnoecológico y describe la transmisión del sistema de conocimientos, como aporte al conocimiento biológico, ecológico y social sobre el manejo tradicional de *Z. chilensis* entre recolectores y adornadores de la comunidad de Huhí, Yucatán, México. **Métodos.** De Marzo a Noviembre 2012 y con el propósito de sistematizar el conocimiento etnoecológico, se realizaron cuestionarios y entrevistas, con preguntas codificadas y categorizadas, a 27 recolectores y 5 adornadores, así como salidas de campo para identificación y recolecta de flora vegetal y micológica del entorno.

Resultados y discusión. Los datos de las entrevistas indican que la recolecta, y por consiguiente el manejo, es una actividad, que no todos los habitantes varones de la comunidad desempeñan, pues implica un conocimiento amplio de los hábitos de la especie, la vegetación, el entorno natural, así como percepciones particulares. La recolecta de *Z. chilensis* es una actividad importante en el sistema de subsistencia de los maquecheros. A través de esta estrategia de producción, se obtiene recursos de autoconsumo y la remuneración económica, necesaria para el sustento familiar. Los adornadores, son los encargados de materializar y otorgar los elementos simbólicos al maquech. En ambos casos, las

nuevas generaciones de maquecheros y adornadores aprenden los conocimientos y prácticas tradicionales de los adultos, especialmente de sus padres. **Conclusión.** La manera particular de percibir el aprovechamiento del recurso natural, se ha modificado a una situación netamente económica, como respuesta a la situación económica local.

Literatura citada:

- Costa-Neto, E. M. 2002. Manual de Etnoentomología. M & T-Manuales & Tesis SEA. 4:104.
- Miss, J., Reyes-Novelo, E. 2009. Observaciones sobre la biología del Maquech, *Zopherus chilensis* Gray, 1832 (Coleóptera: Zopheridae) en Yucatán, México. Archivos Entomológicos. 2: 7-17.
- Miss-Domínguez, J. 2011. Experiencias en el manejo del Maquech, *Zopherus chilensis* Gray, 1832 (Coleoptera: Zopheridae) en Yucatán, México. Archivos Entomológicos. 5: 33-38.
- Miss-Domínguez, J., V. Meléndez-Ramírez y E. Reyes-Novelo. 2013. El maquech “La joya viviente” ¿qué se sabe de esta especie?. *Bioagrociencias* 6(1): 32-37.
- Reyes-García, V. 2009. Conocimiento ecológico tradicional para la conservación: dinámicas y conflictos. Papeles. 107: 39-55.
- Slipinsky, S. A., Lawrence, J. F. 1999. Phylogeny and Classification of Zopheridae sensu novo (Coleoptera: Tenebrionoidea) with a review of the genera of Zopherinae (excluding Monommatini). *Annales Zoologici (Warszawa)*. 49(1/2): 1-5.
- Souza, Narciso. 1933. El Maquech. Apuntes y leyenda maya. Compañía tipográfica yucateca, S. A. México.
- Toledo, V., Alarcón-Chaires, P., Moguel, P., Olivo, M., Cabrera, A., Leyequien, E., Rodríguez-Aldabe, A. 2001. El atlas etnoecológico de México y Centroamérica: fundamentos, métodos y resultados. *Etnoecológica* 6(8): 7-41.

“DESCRIPCIÓN PRELIMINAR DEL HONGO *Psilocybe cubensis* (Earle) Singer COMO RECURSO ESPIRITUAL DE LA COMUNIDAD NASA UBICADA EN EL RESGUARDO DE SAN ANDRÉS DE PISIMBALÁ, DEPARTAMENTO DEL CAUCA”

Suarez Collazos Sofía, Vargas Tello Jesús, Velásquez Dávila Stephanie.

Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales, F.U.P

k.sofia15@hotmail.com, chucho.99@hotmail.com, seveda791@gmail.com.

Introducción. Los rituales son procesos de construcción espiritual realizados por diferentes comunidades indígenas. Para la comunidad Nasa del departamento del Cauca, el hongo *Psilocybe cubensis*, considerado sagrado, es un importante recurso en la práctica espiritual que se ha venido revitalizando hace algunos años, con el fin de rescatar y transmitir esta tradición ancestral.

Es importante para la comunidad y para sus líderes debido a su papel en la esfera social y cultural, así como en procesos de construcción de conocimientos comunitarios. Dentro de la práctica espiritual Nasa, se ingiere el hongo *P. cubensis*, conocido también como el “hongo sagrado”, que posee propiedades enteógenas (psilocibina y psilocina) que dan lugar al encuentro con el propio ser. Este proceso es dirigido por el “The’ walá” o médico tradicional Nasa, quien guía el ritual como ente protector. El The’ walá introduce plantas medicinales, las cuales cumplen la función de limpieza, armonización y protección. El ritual se lleva a cabo durante las épocas de lluvia, ya que es más factible encontrar el hongo debido a sus mecanismos de dispersión y desarrollo de su cuerpo fructífero.

Métodos. Se realizaron visitas a al resguardo de San Andrés de Pisimbalá durante las fechas correspondientes al ritual realizado en Marzo de 2016, a fin de conocer cómo realiza este proceso. Paralelamente, se llevaron a cabo entrevistas abiertas con la comunidad Nasa, conocedores del tema, y en especial con el The’ walá Victoriano Quinto. **Resultados y discusión.** Este trabajo de etnoecología permitió conocer la práctica espiritual desarrollada por la comunidad Nasa en relación al hongo *P. cubensis*, como recurso espiritual. En consecuencia, se realizó una etnografía, en donde se resalta la importancia del papel que cumple esta práctica en cuanto al fortalecimiento cultural, la transmisión entre generaciones y articulación social, además de los usos etnomicológicos del “hongo del trueno” para la comunidad Nasa del resguardo de San Andrés de Pisimbalá y para la comunidad

aledaña. **Conclusión.** Esta etnografía presenta un acercamiento al ritual de guía espiritual practicado por la comunidad Nasa de Tierradentro, donde el hongo *P. cubensis*, es un recurso espiritual importante para la comunicación con el ser interior. Proceso que para la comunidad Nasa es de alto valor, puesto que los ha fortalecido como comunidad y como individuos arraigados a su territorio, a sus costumbres, a su entorno y a su cultura.

Palabras clave: Ritual espiritual, *Psilocybe cubensis*, comunidad Nasa, Resguardo de San Andrés de Pisimbalá.

Literatura citada:

PIÑACUE A, Juan Carlos. “EL The’ wala como autoridad espiritual en los escenarios de la palabra mayor en el territorio Nasa. Calderas, Inza-Cauca”. Universidad del Cauca, Facultad de ciencias humanas y sociales, Departamento de Antropología, Popayán. 2008.

ORJUELA M, Yohana. “El Atx’tul o huerta nasa, cosmovisión y pensamiento Nasa del entorno doméstico”, Universidad del Cauca, Facultad de Ciencias Humanas y sociales. Departamento de antropología. Popayán. 2006.

ESCOBAR T, Julián Andrés “Tierra de subir y bajar”: asentamientos, paisajes, ethnohistoria y arqueología en Tierradentro, resguardo indígena de Talaga”. Universidad del Cauca, facultad de ciencias humanas y sociales. Departamento de antropología. Popayán. 2013.

SCHULTES, Richards E; HOFMANN, Albert. “Las plantas de los Dioses” Las fuerzas mágicas de las plantas alucinógenas, Fondo de Cultura Económica, México. 2000.

ETNOMEDICINA TRADICIONAL AMUZGA DE LA COMUNIDAD DE TLAOACHISTLAHUACA, GUERRERO.

López Ibarra Maribel, De Jesús Sánchez Conrado Aldehir

estrellita.mary@live.com.mx

Introducción. La gran diversidad vegetal y la amplia riqueza cultural de México han favorecido el aprovechamiento de las plantas con fines medicinales desde épocas prehispánicas (Martínez, 1996). Este patrimonio cultural se ha transmitido de generación en generación, de manera que algunas costumbres subsisten y son ejercidas de manera cotidiana, tanto en áreas rurales como urbanas (bye y linares, 1987; campos, 1993; yehet *et al.*, 2003).

Desde el principio de los tiempos, se han usado árboles para curar algún tipo de enfermedad, infección o heridas. Cuando no había medicamentos, los ancestros nos han dejado grandes conocimientos acerca de estos árboles, tantas plantas para curarse de cualquier enfermedad, que hasta la actualidad siguen siendo un gran aporte a los conocimientos de las generaciones presentes.

Métodos. El estudio tiene un enfoque cualitativo (Hernández, Fernández y Baptista, 2010) y emplea como método la observación participativa. Se utilizan las entrevistas semi-estructuradas para la colecta de datos; las cuales se realizaron en el mes de Enero del 2016. Se realizaron 20 entrevistas (15 personas comunes que utilizan plantas medicinales y 5 informantes claves: campesinos) a personas cuyas edades oscilaban entre 50 a 85 años, todos pobladores de la comunidad de Tlacoachistlahuaca, Guerrero, México. Interesó en el estudio identificar los árboles utilizados para curar distintas enfermedades, así como también, las partes usadas, y el modo de preparación.

Resultados y discusión. Se registraron 16 especies de plantas medicinales, con su respectivo nombre en lengua. Las partes más usadas de las plantas son sus hojas porque

según nuestros entrevistados es donde se concentran mayor el poder de la planta. Valor de uso: en la investigación se encontraron 16 especies, de las cuales una tienen mayor valor de uso (5), las categorías con mayor número de especies fueron Medicinal con 16 especies y Alimento con 8 especies.

Conclusión. Los pobladores de la comunidad aún mantienen gran parte de los conocimientos tradicionales que los distingue como una cultura llena de sabiduría. De las especies registradas los pobladores encontraron usos que no simplemente fueran medicinales, sino como alimento y madera.

Literatura citada:

- Alexiades. M. N. 1995. Apuntes hacia una metodología para la investigación etnobotánica". Departamento de Antropología Universidad de Kent en Canterbury, Canterbury, Kent CT2 7NS Inglaterra.
- Bye, R y Linares, E. 1987. Usos pasados y presentes de algunas plantas medicinales encontradas en los mercados mexicanos, en América Indígena, vol. 47, núm. 2, pp. 200-230.
- Martínez, M. 1996. Las plantas medicinales de México. Editorial Botas, México.
- Lot, A. & Chiang, F. 1986. "Manual de herbario: Administración y manejo de colecciones, técnicas y preparación de ejemplares botánicos". Consejo nacional de flora de México A. C. México.

Palabras clave: Conocimiento tradicional, Cultura amuzga, Tlacoachistlahuaca, Medicina tradicional

TENDENCIAS EN LA INVESTIGACIÓN ETNOECOLÓGICA DEL PROGRAMA DE ECOLOGÍA DE LA FUNDACIÓN UNIVERSITARIA DE POPAYÁN (1989-2016)

Vivas Segura Andrés José

Fundación Universitaria de Popayán – FUP, Programa de Ecología, Facultad de Ciencias Naturales

andres.vivas@docente.fup.edu.co

Introducción. En los estudios etnoecológicos existe una tensión entre facciones de una misma empresa científica, relacionada con las formas de abordar el estudio del “otro”, de acuerdo con Dwyer (2005); por un lado está la escuela iniciada por los trabajos de Ralph Bulmer (1928-1988) que aborda las taxonomías nativas “en su propia razón”, al identificar las formas de clasificación de la naturaleza en el contexto de las personas pertenecientes a los grupos humanos estudiados (*Emic*); en la otra mano se encuentra la escuela fundada en los postulados de Brent Berlin (1936-), cuyo enfoque “fuerza las categorías para hacerlas encajar en definiciones”, y busca hacer coherente el conocimiento etnoecológico con las categorías clasificatorias científicas (*Etic*). Ahora bien, desde el Programa de Ecología de la Fundación Universitaria de Popayán (FUP) se han generado sendos trabajos de grado en etnoecología, inscritos en alguna de las escuelas mencionadas, que dan cuenta de la evolución de este conocimiento en esta academia del suroccidente colombiano. El objetivo de la investigación es, entonces, identificar las tensiones existentes en el enfoque teórico-práctico de las tesis mencionadas, a la luz de la tensión entre las escuelas etnoecológicas Bulmer y Berlin.

Métodos. Se realizó una categorización de los trabajos de grado de etnoecología registrados en el catálogo de la Hemeroteca de la Biblioteca “Luis Ernesto Otálora” de la FUP, analizadas de acuerdo a sus métodos y forma de interpretación, tomando en consideración las características específicas de las escuelas Bulmer y Berlin (*sensu* Dwyer 2005), y así determinar las tendencias temporales y temáticas de este enfoque multidisciplinario.

Resultados y Discusión. Se encontraron y revisaron 38 trabajos de grado relacionados directamente con la investigación etnoecológica en el suroccidente colombiano, elaborados entre 1988 y 2016, los cuales abordan principalmente las prácticas y concepciones de los pueblos Nasa, Misak, Yanacona, y comunidades afrodescendientes en el departamento del Cauca, y de otras comunidades humanas como los Tanimuka en el Amazonas, o los Embera-

Wounaan en el pacífico Colombiano. La mayoría de los trabajos evaluados se abordan desde el enfoque etnobotánico o etnozoológico, en el contexto de una etnoecología de la escuela Berlin, mientras que otros se enmarcan en la escuela Bulmer. Entre estos últimos se pueden mencionar trabajos sobre etnoedafología, etnoecología de una laguna, el manejo de huertas tradicionales, entre otros.

Discusión. La tradición etnoecológica de corte científicista ha dominado el panorama de los trabajos de grado del programa de Ecología de la FUP, inscrita principalmente en la escuela Berlin, que busca hacer encajar las categorías nativas en las taxonomías definidas por la ciencia occidental, principalmente por el sesgo biologicista imperante en la academia colombiana. No obstante, las nuevas bibliografías (y las nuevas generaciones de ecólogos) han preparado un campo fértil para el enfoque etnoecológico en el sentido de Bulmer, con una perspectiva multivocal, que busca comprender los tamicos epistemológicos del “otro” en su propio contexto.

Literatura citada

- Dolmatoff. M., (2000, 02 de febrero) cosmología como análisis ecológico: Una perspectiva desde la selva pluvial, visión chamánica. (02) 13 – 21
- Dwyer, Peter D. Ethnoscience, ethnoclassification, ethnoecology and the imagination. Le Journal de la Société des Océanistes. 120-121 (année 2005) Ethnoécologie en Océanie.
- Isabel Ruiz-Mallen, Pablo Dominguez, Laura Calvet-Mir, Marti Orta-Martinez, Victoria Reyes-Garcia. Applied research in Ethnoecology: Field experiences. Jan 2012 · AIBR: Revista de Antropología Iberoamericana
- Toledo, V.M. (1992). What is ethnoecology? Origins, scope, and implications of a rising discipline. *Ethnoecologica*, 1:5-21

Palabras clave: etnoecología, Fundación Universitaria de Popayán, debate Bulmer-Berlin, Cauca, etnotaxonomías, etnoclasificaciones

UNA MIRADA HACIA EL PUEBLO KISGÓ: CONTROL SOCIAL Y RITUALES DE ARMONIZACIÓN.

María Alejandra Cambindo, July Paola Ortiz, María Mercedes Bolaños

marialejandra.cambindo@gmail.com, jupaorfer@hotmail.com, mechas3105@hotmail.com

Introducción. El Cauca localizado en el suroccidente del país es uno de los departamentos con mayor diversidad étnica en Colombia, ya que cerca del 20% de la población es indígena (CRIC, 2016). En medio de toda esta diversidad podemos encontrar la comunidad indígena de Kizgó, que a pesar de ser un pueblo pequeño ha logrado fortalecerse gracias a un proceso organizativo, conservando así sus prácticas culturales entre las que se destacan la realización de rituales sagrados y la participación en Congresos organizados por El Consejo Regional Indígena del Cauca "CRIC", esto con el fin de ejercer un control social y espiritual, factores fundamentales en el proceso de su recuperación cultural tras la pérdida uno de sus aspectos identitarios como lo es el idioma. El presente artículo tiene como objetivo dar a conocer las principales prácticas ancestrales adoptadas por el pueblo de Kizgó como mecanismo de control social.

Método. Se realizó una aproximación etnográfica mediante la participación activa en el ritual de armonización celebrado por este pueblo. También asistió al "Octavo Congreso del Consejo territorial de Autoridades Indígenas del Oriente Caucaño", en el cual se entrevistó al Gobernador del cabildo del Corregimiento de Kizgó. **Resultados y Discusión.** La participación activa a dos eventos relevantes para las comunidades indígenas Kisweñas es un ejercicio importante, ya que de esta forma se pueden realizar estudios etnográficos con el fin de tener una mayor comprensión de las creencias y aspectos que no solo regulan el buen comportamiento de los pueblos, sino que también simultáneamente van de la mano con la naturaleza, la utilización de plantas medicinales y consideración de lugares sagrados para la realización de los mismos. **Conclusión.** El pueblo indígena de Kizgó mediante la realización de rituales sagrados basados en la utilización de plantas mágicas y/o medicinales y la participación activa en la legislación propuesta en Congresos Indígenas, han logrado ejercer cierto control social dentro de su comunidad, al ser guiados

por dos de sus figuras importantes dentro de sus calbidos: los médicos tradicionales o "The Wallas" y el Gobernador Indígena.

Literatura citada

- Alvis. O., 2008, Estructura, redes y rituales de la comunidad indígena Camensat de Sibundoy (Putumayo, Colombia), Universidad de Salamanca, Salamanca, España.
- Portela. H., 2000. El pensamiento de las aguas de las montañas. Popayán. Universidad del Cauca.
- Serje. M., et al., 2002, Medio ambiente, Palabras para desarmar, Bogotá: ministerio de Cultura. Instituto Colombiano de antropología.313-323 Pp.
- Dolmatoff. M., (2000, 02 de febrero) cosmología como análisis ecológico: Una perspectiva desde la selva pluvial, *visión chamanica*. (02) 13 – 21 Pp.

Cibergrafía

Consejo Regional del Cauca - CRIC, (2016). Disponible en: <http://www.cric-colombia.org/portal/estructura-organizativa/ubicacion-geografica/>

Fuentes orales

Gobernador del cabildo de Kizgó Leyder Armando Pillimue, 2014, octavo congreso del consejo territorial de autoridades indígenas del oriente caucaño.

Medico Tradicional Miguel Ángel Menza, 2014, Ritual de Armonización.

Palabras Clave: Cosmología, ritual, armonización, Kizgó, médico tradicional, cabildo, etnografía.

ACTITUDES, CREENCIAS Y PRÁCTICAS DESARROLLADAS EN COMUNIDADES RURALES DEL URABÁ ANTIOQUEÑO FRENTE A LAS SERPIENTES Y SU MORDEDURA

Biólogo, Cubides-Cubillos Sergio Daniel
Grupo de Ofidismo & Escorpionismo – Serpentario UdeA
Universidad de Antioquia, Medellín – Colombia
Mail: skubides@gmail.com – sergio.cubides@udea.edu.co

Resumen

Introducción. En Colombia se presentan alrededor de 4.015 a 4.232 accidentes ofídicos anuales, sin tener en cuenta el sub-registro estimado para muchas localidades, y posiblemente señalado en aquellos casos atendidos dentro de las comunidades rurales por médicos tradicionales, chamanes o sabios curanderos (Informe Anual de Accidente Ofídico, 2013 y 2014). Para el 2014, el municipio de Necoclí reportó 28 casos de accidentes ofídicos siendo el décimo cuarto municipio con mayor accidentalidad en el país, en el que el departamento de Antioquia reporta el mayor índice de accidentalidad, siendo la zona del Urabá una de las más importante desde el punto de vista epidemiológico después de los municipios de Turbo y Apartado (Informe Anual de Accidente Ofídico, 2014). **Metodología.** El uso de un enfoque etnográfico y de acción - participación, nos adentra y revela la riqueza cultural de la comunidad Senú en el manejo de su territorio en asociación con la convivencia con especies venenosas, su visión acerca del papel funcional de las serpientes y la educación impartida dentro del grupo familiar o colectividad del resguardo, las creencias espirituales construidas para explicar los comportamientos y la importancia de las serpientes dentro de sus territorios y el uso de la medicina tradicional que se práctica para sanar a aquellos afectados por mordeduras ofídicas. **Resultados.** Estudiar actitudes, creencias y prácticas construidas por pobladores de zonas rurales del Urabá Antioqueño (Población Campesina y comunidad Indígena Senú, del municipio de Necoclí), frente a las serpientes, su papel ecosistémico - cultural y el efecto de sus mordeduras, plantea un modelo investigativo de conjunción entre las ciencias sociales y biológicas para el desarrollo de estrategias de comunicación del saber científico y el saber ancestral mediante el diálogo de saberes, y la re-estructuración de posturas e imaginarios por parte de la comunidad científica frente a las construcciones simbólicas y culturales creadas hace miles de años, promoviendo el diálogo intercultural que posibilitaría el diseño de diversas estrategias educativas y en salud, haciendo énfasis en la atención primaria y manejo de los casos de accidente ofídico. **Conclusiones.** La descripción de las creencias culturales de la comunidad Senú en relación a la serpiente y lo que se conoce como

accidente ofídico, no sólo busca promover la visibilización del saber popular y entender como una comunidad rural convive con el agente agresor animal más temido en los bosque tropicales; es también un espacio para la reconstrucción y diseño de una propuesta que integre las perspectivas de líderes indígenas y sabios, médicos y directores de salud pública, y expertos en el tema del ofidismo, con el objetivo de darle un manejo prospectivo e integral a los casos de ofidismo.

Bibliografía.

- Aird, S.D., 2002. Ophidian envenomation strategies and the role of purines. *Toxicon* 40, 335-393.
- Amezcua, M. 2000. El Trabajo de Campo Etnográfico en Salud, una aproximación a la observación participante. *Artículos especiales, Index de enfermería, IX*., N.30
- Ángel, M. R. 1987. Serpientes de Colombia y su relación con el hombre. Secretaría de educación y cultura (fondo rotatorio de publicidad) Medellín – Colombia.
- Aubel, J. "Guidelines for studies using the group interview technique", OIT, Ginebra, 1993
- Bonilla-Castro, E. y Rodríguez S.P. Más allá del dilema de los métodos. *La investigación en ciencias sociales*. 3ª ed. Bogotá: Norma 2000 p. 255
- Calmette, L.C.A. 1896. The treatment of animals poisoned with snake venom by the injection of anti-venomous serum. *The Lancet*, 2: 449-450
- Cotton, C.M., 1996. *Ethnobotany. Principles and applications*. John Wiley and Sons. England. 424 pp.
- Denzin N, Lincoln YS (1994). *Handbook de Qualitative Research*. Nueva York: Sage.
- De Sagrera J E. El símbolo de la farmacia. En: Laboratorio Beecham S.A. ed. *Homenaje al farmacéutico español*. Madrid: Gráf. Egraf.; 1987; p. 15-18.
- Fals Borda, O. (1980). *La ciencia y el pueblo*. Bogotá, Colombia: Punta de Lanza.
- Fals Borda, O. (1971). *Ciencia propia y colonialismo intelectual*. México: Nuestro Tiempo.

CIENCIAS CAMPESINAS: CONOCIMIENTOS TRADICIONALES ASOCIADOS A PRÁCTICAS AGRÍCOLAS DE COMUNIDADES RURALES EN EL MUNICIPIO DE CABRERA, CUNDINAMARCA

Torres Higuera Lorena Andrea
Estudiante de Sociología, Facultad de Ciencias Humanas
Universidad Nacional de Colombia

latorresh@unal.edu.co

Introducción: Cabrera es un municipio conformado a inicios del siglo XX como resultado de procesos de colonización y desplazamiento por parte de familias campesinas que huyeron de la violencia en los centros más poblados del país. En consecuencia, es un territorio construido a partir de los saberes y prácticas de campesinos y campesinas de diversa procedencia, lo que ha contribuido a la amplia diversidad y confluencia de saberes en torno a prácticas productivas en un ecosistema de bosque alto andino y páramo, siendo éste último uno de los ecosistemas más importantes en el nacimiento y regulación de flujos hídricos en el mundo. Estos saberes resultan ser de gran importancia hoy en día, en un escenario de cambio climático y degradación ambiental provocado en gran parte por la implementación de sistemas productivos a gran escala basados en el uso de insumos técnicos como pesticidas y abonos que han ido en detrimento tanto de las condiciones ambientales como de los saberes y prácticas tradicionales agroecológicas.

Metodología: En un trabajo de campo realizado en los meses de febrero y marzo de 2015, se hizo un acompañamiento a varias familias campesinas con el fin de conocer sus prácticas agrícolas y productivas. El análisis de estas prácticas se hizo desde una perspectiva etnoecológica en base a las categorías de: *cosmos, corpus y praxis* propuestas por Víctor Toledo (1990), en la cual, las prácticas, saberes y concepciones de naturaleza por parte de comunidades rurales tradicionales resurgen como estrategias y conocimientos legítimos ante las crisis ecológicas y medioambientales que desde concepciones científico-técnicas se buscan solucionar mediante la implementación de ciencia y tecnología. **Resultados y discusión:** La estancia en campo permitió reconocer que las comunidades campesinas de Cabrera son poseedoras de saberes tradicionales basados en una *racionalidad ecológica* a partir de la cual plantean un uso no destructivo de la naturaleza y sus recursos, en la cual median otro tipo de lógicas en la manera de conocer y relacionarse con la naturaleza. En este sentido, desde una perspectiva etnoecológica se postula que

estos saberes y conocimientos en torno a prácticas productivas resultan ser estrategias fundamentales en un escenario de crisis ecológica y ambiental. En términos epistemológicos, esta perspectiva plantea un desafío y un reto ante la ciencia “normal” o positivista, pues desde esta nueva perspectiva se pondera un conocimiento de carácter *práctico-concreto* que se distancia de las suposiciones de *neutralidad* y *exclusividad* del conocimiento. En efecto, desde esta postura se busca reposicionar y legitimar los saberes locales y tradicionales de estas comunidades como parte de *ciencias campesinas*. Además es necesario considerar esta propuesta en un escenario de posible pérdida de estos saberes tradicionales, dado que no hay una transmisión de estos conocimientos a las nuevas generaciones debido a los procesos de modernización e industrialización.

Literatura citada:

- Acosta, Alberto. 2010. “Hacia una declaración universal de los derechos de la naturaleza”. Revista AFAESE. Ecuador.
- Castillo, A & Toledo, V. (1999). “La ecología en Latinoamérica: siete tesis para una ciencia pertinente en una región en crisis”. Revista Interciencia. Vol. 24, N° 3.
- Martí, N & Reyes, V. (2007). “Etnoecología: punto de encuentro entre naturaleza y cultura”. Ecosistemas Revista Científica y Técnica de Ecología y Medio Ambiente. Pp. 46-55.
- Ruíz, I; Domínguez, L; Orta, M & Reyes, V. (2012). “Investigación aplicada en etnoecología: experiencias de campo”. AIBR. Revista de Antropología Iberoamericana. Vol. 7. Pp. 9 -32.
- Toledo, Víctor. (1990). “La perspectiva etnoecológica. Cinco reflexiones acerca de las ‘ciencias campesinas’ sobre la naturaleza con especial referencia a México”. Revista Ciencias. Especial 4
- Toledo, Víctor & Alarcón-Chaires, P. (2012). “La etnoecología hoy: panorama, avances y desafíos”. Centro de Investigaciones en Ecosistemas. Universidad Nacional Autónoma de México.

“COSMOLOGIA E ETNOCONSERVAÇÃO EM CERRADOS NORDESTINOS BRASILEIROS”

Vieira Rodrigues Irlaine, Santos Pereira Kelly Polyana, Oliveira Soares Jefferson, Silva Oliveira Geisiane, Vieira José Fábio, Barros Melo Farias Roseli.

TROPEN, PRODEMA-Universidade Federal do Piauí.

Irlaine.vieira@yahoo.com.br

Introdução. O estudo da cosmovisão possibilita compreender as atitudes dos seres humanos no meio ambiente frente às entidades físicas e não físicas (Cultimar, 2009), propiciando o levantamento de dados importantes que auxiliam no conhecimento científico, na gestão ambiental, bem como na proteção dessas populações humanas (Pereira, Diegues, 2010). Diante disso, este trabalho visa compreender e registrar os mitos e valores dos extrativistas que propiciam a conservação da vegetação do bioma cerrado no município de Paulino Neves, Estado do Maranhão, Brasil. **Métodos.** Foram entrevistados por meio de formulários semiestruturados todos os (33) extrativistas da comunidade Água Riquinha, principal comunidade extrativista do município avaliado. Os dados foram avaliados qualitativamente. **Resultados e discussão.** Dentre os entrevistados, 45,54% citaram pelo menos um elemento místico que regulam a intensidade de extrativismo vegetal ou caça, destacando-se os elementos místicos: curupira, caipora emãe d'água. Tais aspectos, também são verificados em demais comunidades tradicionais brasileiras, nas quais as representações mágicas atuam na inibição daqueles que maltratam os animais da mata (curupira); exploram demasiadamente a floresta (caipora) e pescam mais que o necessário (Mãe d'Água) (Diegues, et al., 2000). A relação cultural dos extrativistas entrevistados em relação ao cerrado e a dependência dos recursos naturais dele extraído, resulta em um sentimento de apropriação e cuidado pelo meio ambiente, o qual é resultante da atuação dos elementos simbólicos que regem o manejo, da ética e da

gestão ambiental conservacionista. Isto evidencia a necessidade da gestão ambiental compartilhada entre esta população e os órgãos governamentais, permitindo a inclusão destes extrativistas nas formulações de políticas públicas que permitam resguardar a conservação do cerrado e essa cultura conservacionista. **Conclusão.** Constata-se que o sistema de crenças e a consciência conservacionista desempenha papel regulador na conservação do ecossistema, sugerindo a consideração destes aspectos na gestão ambiental do local.

Literatura citada:

- Pereira, B. E. y Diegues, A. C. 2010. Conhecimento de populações tradicionais como possibilidade de conservação da natureza: uma reflexão sobre a perspectiva da etnoconservação. *Desenvolvimento e Meio Ambiente* 1:22. Doi: <http://dx.doi.org/10.5380/dma.v22i1.16054>, at (<http://ojs.c3sl.ufpr.br/ojs/index.php/made/article/view/16054>)
- Diegues, A. C., Arruda, R. V., Silva, V. C. F., Figols, F. B. y Andrade, D. 2000. Biodiversidade e comunidades tradicionais no Brasil. São Paulo: NUPAUB-USP/PROBIO-MMA/CNPq.
- Cultimar. 2008. Recursos naturais na vida caicara. At (<http://cultimar.org.br/site/conserva%C3%A7%C3%A3o/recursos-naturais-da-vida-caicara.html>).

Palavras-chave: Biodiversidade, conservação, gestão ambiental, cultura, extrativismo.

“CLASIFICACIÓN DE SUELOS CHO’LES DEL EJIDO OXOLOTÁN, TACOTALPA TABASCO”

Méndez de la Cruz Lucero, Sánchez Hernández Rufo, Cámara Córdova Julio.

División Académica de Ciencias Agropecuarias

lucero_cruz87@hotmail.com

Introducción. La clasificación y el inventario de suelos provee información usada para facilitar la planeación, desarrollo e implementación de actividades que contribuyen a lograr su conservación (Shahid, Taha y Abdelfattah, 2013). Según Pájaro y Tello (2014), la denominada clasificación de tierras campesinas o etnoedafología, se basa principalmente en la observación del paisaje, las características visibles de la capa arable como el color y la ubicación del relieve, y particularmente en la información vertida por los productores; con base a esta clasificación, los suelos pueden ser usados de manera sustentable. Se han realizado estudios que han demostrado que bajo este enfoque, se pueden generar estudios de clasificación cuya exactitud y precisión es equivalente a la de otros sistemas más especializados como los de la World Reference Base for Soil, referida como la WRB (Pájaro y Tello, 2014).

Métodos. El trabajo se realizó en el ejido Oxolotán, Tacotalpa, Tabasco; mediante la metodología de Ortiz Solorio et al. (1990). **Resultados y discusión.** Los productores de las comunidades del ejido Oxolotán conceptualizan a la tierra (lum en lengua Cho’l) desde diferentes ámbitos, pues es lo mismo utilizar el término para llamar al planeta Tierra, al territorio, parcela, terreno, porción de suelo o puñado. Por lo tanto, la fortaleza de la percepción campesina además de ser la observación aguda, es de igual manera el aprendizaje experimental. En este estudio las clases de tierras están definidas por aspectos de consistencia, fertilidad y grado de trabajabilidad. Es por ello que las clases y tipos de tierra incluye la diferenciación entre una y otra basada en los siguientes aspectos: el color de la primera capa arable, la vegetación predominante, textura, la fertilidad y la calidad del suelo/ tierra. Encontrándose cuatro categorías o niveles: Clasificación por calidad/fertilidad, por uso o cobertura, trabajabilidad y por características de la primera capa arable.

Conclusión. . Reconocen los suelos de acuerdo a materiales terrígenos, descritos en base al color

superficial, consistencia del primer horizonte y calidad agrícola, así también la población hablante de cho’l tabasqueño posee saberes y conocimientos que son equivalentes a la terminología y los conceptos científicos vigentes. Con ello, se contribuyó a rescatar estos conocimientos para que se fomente su revaloración entre los jóvenes campesinos, reduciendo la diferencia en los saberes entre los individuos según su edad, género, estatus social y desde luego experiencias, y así evitar el riesgo de perder la riqueza cultural y de los conocimientos.

Literatura citada:

- Abasolo Palacio V. M. 2011. Revalorización de los saberes tradicionales campesinos relacionados con el manejo de tierras agrícolas. Iberofórum. Revista de Ciencias Sociales de la Universidad Iberoamericana 6 (11): 98-120.
- Alfaro-Ortiz E.R., C.A. Ortiz S., C.A. Tavares E., Ma del C. Gutiérrez C. y A. Trinidad S. 2000. Clasificaciones técnicas de suelos en combinación con el conocimiento local sobre tierras, en Santa María Jajalpa, Estado de México. Terra 18: 93-101.
- Ortiz-Solorio, C.A., Pájaro-Huerta D. y V.M. Ordaz-Chaparro. 1990. Manual para la cartografía de clases de tierras campesinas. Serie Cuadernos de Edafología 15. Colegio de Postgraduados. México.
- Pájaro David; Tello Enriqueta. 2014. Fundamentos Epistemológicos para la cartografía participativa. 2014. Etnoecología 10(1): 1-20.
- Pérez Ruiz Maya Lorena, Argueta Villamar Arturo; 2011; Saberes indígenas y dialogo intercultural; cultura científica y saberes locales; 5 (10): 31-56.
- Santos-Fita D., Argueta Villamar, A., Astorga-Domínguez M., Quiñonez-Martínez, M.; la etnozoología en México: la producción bibliográfica del siglo xxi (2000-2011). 2012. Etnobiología. 10 (1):41-51.
-

Palabras clave: Clasificación, Conocimiento tradicional, *etnoedafología*.

SEGUIMIENTO DEL PROYECTO DE MEJORAMIENTO PARTICIPATIVO DE SUELOS EN MILPAS DE AMATLÁN DE QUETZALCÓATL, TEPOZTLÁN, MOR.

Hagman Aguilar Erica⁺, González Rodríguez Juan Carlos^{*}, Ramírez Guerrero Raúl[°], Cram Heydrich Silke[^], Gispert Cruells Montserrat^{*}

⁺Posgrado en Ciencias de la Sostenibilidad, Universidad Nacional Autónoma de México

^{*}Facultad de Ciencias, Universidad Nacional Autónoma de México

[°]Clínica de Medicina Tradicional Atekokolli, Amatlán de Quetzalcóatl

[^]Instituto de Geografía, Universidad Nacional Autónoma de México

erica.hagman@gmail.com jc.glz.rgz@gmail.com ragulez@hotmail.com silkecram@igg.unam.mx
mqic@ciencias.unam.mx

Introducción Amatlán de Quetzalcóatl se encuentra en una región biodiversa; sus habitantes son de origen náhuatl, un grupo étnico que se resiste a perder sus tradiciones, cultura y linaje (Corneli, 2005; Alvarado, 1992). Del 2012 al 2014 se realizó una investigación sobre la conservación biocultural dinámica de las milpas (policultivo de maíz, frijol y calabaza), en la que se detectaron diversos factores que la afectan (Hagman, 2015). Entre ellos se encuentra la percepción de los campesinos de que el rendimiento del suelo en términos de productividad de maíz criollo ha ido en decremento y el uso de fertilizantes químicos ha ido aumentando (Hagman, 2015). Esto significa un obstáculo económico cada vez más difícil de superar y con ello un riesgo para la continuidad de las prácticas agrícolas tradicionales de las milpas, su agrobiodiversidad y la cultura entorno a ellas.

Método Así surgió la inquietud de intentar dar solución al problema a través de una investigación-acción participativa (Balcazar, 2003), integrando la labor conjunta de investigadores e integrantes de la comunidad. Se propuso llevar a cabo un taller de fertilizantes orgánicos con transferencia de conocimientos campesino a campesino (Machín-Sosa, *et al.*, 2010); su aplicación en dos parcelas demostrativas, con tres tratamientos (orgánico, orgánico-químico, químico); el análisis de suelos (básico de fertilidad, textura, conductividad eléctrica, pH, densidad aparente) previo y posterior a la aplicación de los tratamientos; y una serie de entrevistas para registrar los procesos de adopción y adaptación de las experiencias adquiridas durante y posterior al taller. **Resultados** El taller se llevó a cabo los días 13, 14 y 21 de junio de 2015, la dinámica fue totalmente práctica, es decir que todos los principios teóricos de la agricultura orgánica, de la dinámica del suelo, de la función de cada ingrediente, del funcionamiento de cada abono se desarrolló conforme se iba dando la preparación de cada abono. El momento en el que se realizó el taller coincidió con los inicios del ciclo agrícola, lo cual permitió poder aplicar el abono a las parcelas

experimentales, obteniendo resultados que han sido monitoreados. Por otro lado la posibilidad de replicar de nuevo los abonos orgánicos para el ciclo 2016 se ha hecho presente en algunos de los asistentes al taller. Consideramos que las acciones y las reflexiones colectivas que surgieron nos conducen a continuar colaborando con los campesinos y con el resto de las personas que se sumaron al taller y a las labores en la milpa, con quienes estamos muy agradecidos por sus valiosas aportaciones. **Discusión** El trabajo realizado ha sido el resumen de varias experiencias en el pasado, las cuales han venido a fortalecer aspectos de importancia para la bioculturalidad y la conservación dinámica de la agrobiodiversidad en Amatlán de Quetzalcoatl. En éste nuevo ciclo hay varios campesinos que desean preparar y aplicar los abonos en sus parcelas. En este punto, estamos convencidos de que nos encontramos caminando juntos hacia un propósito solidario que es construir el mejoramiento participativo del bien común que representa el agroecosistema milpa.

Literatura citada

- Alvarado, F. 1992. *Ce-Acatl Topiltzin Quetzalcoatl*. Folleto. Vol. 1. Tepoztlán. 31 pp.
- Balcazar, F. E. 2003. *Investigación Acción Participativa (IAP): Aspectos Conceptuales y Dificultades de Implementación*. Fundamentos en humanidades. Año IV. Número I/II (7/8): 59-77.
- Corneli, J. 2005. *Maíz: Fuente de Identidad y Presente de un Pueblo*. Tesis Profesional. Facultad de Psicología. Universidad Nacional Autónoma de México. México, D. F. 157 pp.
- Hagman-Aguilar, E. 2015. *Conservación biocultural del maíz nativo en Amatlán de Quetzalcóatl, Mor.* Tesis Profesional. Universidad Nacional Autónoma de México. Facultad de Ciencias. México, D. F. 158 pp.
- Machín-Sosa, B., A. M. Roque-Jaime, D. R. Ávila-Lozano, P. M. Rosset. 2010. *Revolución agroecológica: el movimiento de campesino a campesino de la ANAP en Cuba*. ANAP-La Vía Campesina. OXFAM. Cuba. 80 pp.

“DISTRIBUCIÓN Y ABUNDANCIA DE PLANTAS MEDICINALES POR GRADIENTES AMBIENTALES UBICADA EN LA RESERVA DE LA BIOSFERA LOS VOLCANES”
García Gil Alejandro, Hernández Priego Diana Laura, García Santos, Rivera García Patricia, Elvia Cervantes Sandoval Armando, Facultad de Estudios Superiores Zaragoza, UNAM butterflynature14@gmail.com

Introducción. Se consideran plantas medicinales a aquellas que generan un efecto positivo en contra de alguna afección gracias a la presencia de los metabolitos secundarios en la estructura vegetal (Méndez & Olaya, 2003). El presente trabajo consideró los siguientes gradientes ambientales: exposición, altitud, pendiente (González y Mata, 2003), comunidad vegetal y pH, relacionándolos con la distribución, diversidad y riqueza de las plantas medicinales, en el municipio de Atlautla de Victoria. **Métodos.** El estudio fue realizado de Agosto a Octubre del 2015 en un total de 14 zonas, por medio de muestreos de áreas mínimas “anidadas”, recolectando a los organismos vegetales y al suelo de su rizósfera, se contabilizó el número de organismos presentes por especie en cada zona, para obtener los índices de diversidad que posteriormente se presentan. Se determinó el pH del suelo y a los ejemplares para la elaboración de un mini-herbario, con su ficha etnobotánica.

Resultados y discusión. El rango altitudinal fue de 2382 a 3528 msnm, la comunidad más sobresaliente fue el Bosque de *Pinus hartwegii*, y *Quercus rugosa* (CONABIO, 2008), se registraron 44 especies, de las cuales la más abundante resultó ser *Adiantum princeps* y Asteraceae, a nivel familia (Fig. 1). El análisis de pH indica una menor acidez en zonas más altas, en éste caso a los 2703 msnm se encuentra la mayor acidez por la presencia de materia orgánica (debido a la baja mineralización) dando una deficiencia en nutrientes, ocasionando un menor desarrollo (Sánchez y García, 2003), como en el caso de *Commelina orchinoides*, pero ello no restringe la diversidad de esta zona. De acuerdo a los índices de diversidad α , Simpson y Shannon-Wiener, revelan que la zona más diversa en plantas medicinales se encuentra a los 2703 msnm, la mayor riqueza según Margalef a los 2719 msnm, y las zonas con la mayor diversidad β , de Jaccard, a los 2629 y a los 2640 msnm, la exposición más frecuente es la suroeste. En un trabajo del año pasado se obtuvo a *Achiella millefolium* como especie abundante, la cual no fue reportada para este periodo; sin embargo se encontró gran presencia de *Eryngium carlinae*, en el mismo grado longitudinal, siendo no reportada

por el trabajo del año anterior. **Conclusión.** Los diversos factores ambientales como la altitud, pendiente, exposición geográfica y el pH del suelo influyen en la diversidad, riqueza y presencia de las especies en las comunidades vegetales. En Atlautla de Victoria existe una gran diferencia entre su comunidad β , para las zonas registradas, por lo tanto se puede decir que es una región rica en especies y ésta debe ser preservada y estudiada.

Literatura citada

- CONABIO (19 de diciembre de 2008). Principales tipos de vegetación. México. Consultado el 6 de octubre de 2010.
- González S. A., Mata L.L. 2003. *Clasificación y ordenación de la vegetación del norte de la sierra nevada, a lo largo de un gradiente altitudinal*. Anales del Instituto de Biología. UNAM. Serie Botánica 74(1): 47 – 71.
- Méndez A. J., Olaya F. J.M. 2003. *Guía de plantas y productos medicinales*. 2ª Ed. Convenio Andrés Bello. Bogotá. Colombia. P-5
- Sánchez J A., García N E. 2003. *Ecología del suelo en la selva tropical Húmeda de México*. 2ª Ed. UNAM. México.

Palabras clave: planta medicinal, gradiente ambiental, *Adiantum princeps*, *Eryngium carlinae*.

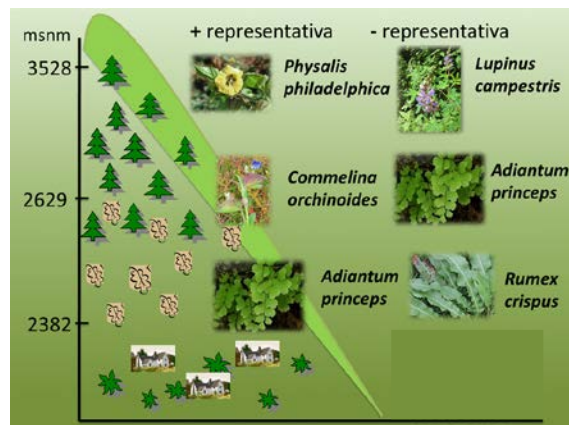


Fig. 1. Las especies más y menos representativas dentro de un rango altitudinal (2382-3528 msnm)

**ESTUDIO ETNOECOLOGICO DEL OTATE (*Otatea acuminata* (Munro) Calderón & Soderstrom)
EN EL MUNICIPIO DE ARCELIA GUERRERO, MEXICO
Sotelo Pérez Idalia, Monroy Rafael, Monroy Ortiz Columba
Laboratorio de Ecología, UAEM Morelos
Idalia_sotelo@hotmail.com, ecologia@uaem.mx, columbam@hotmail.com**

Introducción. El otate *O. acuminata* es una especie biocultural que se distribuye en las montañas del trópico seco mexicano. En el municipio de Arcelia los habitantes de la localidad Vicente Guerrero han desarrollado conocimientos para su aprovechamiento y subsistencia, inicialmente para construcción de viviendas y progresivamente han integrado la elaboración de utensilios de uso doméstico como; cestos, canastos y chiquigüites para uso propio y mercadeo como alternativa frente al modelo de desarrollo económico actual. Se planteó la siguiente pregunta ¿Es posible desarrollar formas comunitarias a partir de la sistematización del conocimiento tradicional? La hipótesis fue que la sistematización del conocimiento tradicional permite desarrollar programas comunitarios de manejo sostenible de los recursos. **Método.** Se aplicaron entrevistas abiertas al 30 % de colectores que realizan aprovechamiento del otate. Además se realizaron cuadrantes concéntricos de 20 x 5m., en los sitios de colecta. **Resultados y Discusión.** La temporada de cosecha es de septiembre a noviembre ensamblándose con el fin de la agricultura de temporal que es la actividad económica principal. Cada colector corta en promedio 52.6 otates cada 15 días, los criterios de cosecha son los diámetros de la base cuyo límite inferior es de 4 cm, la altura a partir de cinco metros y el estado de madurez llamado “sazón” intermedio entre juvenil y maduro. El destino de la producción artesanal es en mayor proporción el mercadeo local y regional, la menor

parte es para el autoabasto. **Conclusión.** Se concluye que ecológicamente el corte favorece la regeneración de los individuos, así el aprovechamiento campesino no impacta la densidad ni la abundancia de la otatera. Económicamente, permite ingreso complementario al presupuesto familiar.

Literatura citada

- Marshal, E., Schreckenber, K., y Newton, A.C. (2006). Comercialización de productos forestales no maderables: factores que influyen en el éxito. *Conclusiones del Estudio de México y Bolivia e Implicancias Políticas para los Tomadores de Decisiones. Centro Mundial de Vigilancia de la Conservación del PNUMA, Cambridge, UK.*
- Mostacedo, B., y Fredericksen, T.S. (2000). Manual de Métodos Básicos de Muestreo y Análisis en Ecología Vegetal. Santa Cruz, Bolivia BOLFOR.
- Toledo, V. M., & Barrera-Bassols, N. (2008). *La Memoria Biocultural: la importancia ecológica de las sabidurías tradicionales* (Vol. 3). Icaria Editorial. PP. 65-70.
- CONACYT 2012. Red de Etnoecología y patrimonio Biocultural.

Palabras Clave: aprovechamiento, otate, conocimiento tradicional, ingreso familiar.

ESTADO ACTUAL DE LA POBLACIÓN DEL CARACOL PÚRPURA *Plicopurpura pansa* Y LA ACTIVIDAD DE TINCIÓN DEL PUEBLO ORIGINARIO DE PINOTEPA DE DON LUIS, OAXACA.

Cid-Rodríguez María del Rosario Piedad, Fuente-Cid Savilu Mariel, Ramos-Sánchez Mariela, Reyes-González Cindy N. Universidad del Mar campus Puerto Ángel. Universidad Autónoma Metropolitana-Xochimilco. cidr@angel.umar.mx

Introducción. Como parte de su cosmovisión, el pueblo originario de Pinotepa de Don Luis, Oaxaca, hace uso del tinte del caracol púrpura *Plicopurpura pansa* (Gould 1853), en su prenda tradicional de vestir: la nagua, enredo o posahuanco que se complementa con los hilos teñidos con el azul del arbusto añil y el rojo del insecto grana cochinilla por parte de las mujeres tejedoras (Turok 1996). En este aprovechamiento se presenta la actividad del caracol por parte de los teñidores en total son veinticuatro miembros de la Cooperativa Tintoreros del Caracol Purpura quienes tienen un permiso para la ordeña de la CONANP-SEMARNAT de octubre a marzo, lo dejan descansar de abril a septiembre. Cada año, se organizan en parejas para que una vez al mes, se trasladen al litoral rocoso del Parque Nacional en las Bahías de Huatulco (PNH) a teñir sus madejas de algodón, durante la marea baja que dura aproximadamente tres horas, los teñidores extraen el tinte al ordeñar a los caracoles, retiran cuidadosamente al molusco de la roca con ayuda de una vara de algún árbol, colocan al organismo sobre la madeja de algodón para que vierta unos cuantos mililitros de tinte, posteriormente con cuidado, lo devuelve a las rocas, en un lugar con sombra, para que se recupere lo más rápidamente (Turok 1988). El proceso continúa hasta que se han teñido aproximadamente tres madejas en una semana de trabajo, comentan que cada vez hay menos caracol.

Método. Desde una perspectiva metodológica, el trabajo abarca dos dimensiones ampliamente interrelacionadas; a) Evaluar el estado poblacional del caracol púrpura en el Parque Nacional Huatulco y b) La relación por parte de los mixtecos siguen teniendo con el caracol. (a) En el Parque Nacional, se recolectaron organismos de *P. pansa* con ayuda de tres guías mixtecos Habacuc Avendaño, Rafael Avendaño y Juan Avendaño, durante un año (2014), para conocer la dinámica poblacional en un transecto de 50 metros de largo y dos metros de ancho se recogieron todos los caracoles púrpura. (b) Para conocer el saber local de los mixtecos en el aprovechamiento del caracol purpura, se utilizó la propuesta metodológica del complejo *k-c-p* desarrollada por Toledo (1992, 2002), que inserta y provee la perspectiva multidisciplinaria e intercultural y además de identificar los tres dominios del saber tradicional respecto al caracol púrpura, que ha

logrado que el aprovechamiento del tinte que produce este organismo y se traduce en un saber local. En las entrevistas realizadas en Pinotepa de Don Luis, se realizaron preguntas directas para identificación de la especie y del litoral rocoso.

Resultados y Discusión. Se sigue aprovechando el caracol purpura pero, solo catorce van a tinción porque los otros diez son menores de edad y no cuentan con el permiso (credencial que les da el PNH), los resultados poblacionales la densidad por hembras y machos reporta un total 1548 organismos, 715 hembras y 833 machos. La talla máxima de machos fue de 2.4 Cm y de hembras fue de 3.3 Cm., lo que coincide con la preocupación de los teñidores que cada vez les cuesta más trabajo encontrar caracoles. El 100% de los entrevistados mencionó que aún están vinculados a su cosmovisión en torno al caracol como símbolo de fertilidad y muerte, pero no reciben de esa actividad ningún beneficio económico, lo continúan por ser parte de su tradición (Toledo, Boege y Barrera 2010).

Conclusiones: las actividades de tinción del caracol *P. pansa* son un ejemplo de relación sustentable del molusco y los teñidores pero, el uso social de los mismos no es algo permanente, está sujeto a la correlación de fuerzas establecidas por los diversos sujetos, entre las principales están los que realizan las actividades y las políticas impuestas por el estado.

Palabras claves: molusco, tinción, indígenas.

Literatura citada:

- Toledo V.M. 1992. What is ethno ecology? origins, scope and implications of a rising discipline. *Etnoecológica* 1: 5-21.
- Toledo V.M. 2002. Ethnoecology: a conceptual framework for the study of indigenous knowledge of nature. En: Stepp et al (eds) *Ethnobiology and Biocultural Diversity*. International Society of Ethnobiology. Georgia, USA. 511-522 pp.
- Toledo, V. M., E. Boege y N. Barrera-Bassols. 2010. The Biocultural Heritage of México: An Overview. *Langscape*. Volume II, Issue 6, Summer.
- Turok, Marta *et al.*, 1988. El caracol Púrpura. Una tradición milenaria en Oaxaca. DGCP/SEP. México. 166 pp.
- Turok, M. 1996. Xiuhqilitl, nocheztlí y Tixinda. *Tintes del México antiguo*. *Arqueología Mexicana* 12: 26–33.

UN ACERCAMIENTO A LA ETNOECOLOGÍA DEL MONO ARAÑA DE CABEZA CAFÉ, EN LAS COMUNIDADES CHACHIS DEL NOROCCIDENTE ECUATORIANO

Estévez-Noboa María Isabel.

Bióloga Independiente.

mabel_esnob@hotmail.com

Introducción. El mono araña de cabeza café (*Ateles fusciceps fusciceps*) es cazado y consumido con fines de subsistencia por las comunidades Chachi en el noroccidente de Ecuador. Se sugiere que tras la pérdida de hábitat, la cacería de la especie es la segunda mayor amenaza sobre sus poblaciones que enfrentan un alto riesgo de extinción. *A. f. fusciceps* ha sido enlistado como uno de los 25 primates más amenazados del mundo. Aun así, no existe información sobre el impacto de la cacería en sus poblaciones, ni de los usos y percepciones que más allá de la cacería y sus derivados tiene el mono araña de cabeza café para el grupo étnico de los Chachis. **Métodos.** En el año 2012 se realizó un censo piloto de monos mantenidos como mascotas en viviendas Chachis, dentro de la zona de amortiguamiento de la Reserva Ecológica Cotacachi Cayapas y el Refugio de Vida Silvestre El Pambilar en el sector del noroccidente ecuatoriano. Se aplicó la técnica de observación participativa además de entrevistas semiestructuradas dirigidas principalmente a los propietarios de los monos mascotas. El trabajo de campo se complementó con la revisión de bibliografía pertinente al tema. **Resultados y discusión.** El uso más importante que le dan los Chachis al mono araña de cabeza café es el consumo de su carne mediante la cacería de subsistencia. Ésta puede generar la captura ocasional de infantes que son mantenidos como mascotas y pueden servir como ornamento, recurso turístico y bien de intercambio. La especie aparece en una leyenda y también en representaciones gráficas de utensilios, telares, ropa tradicional y fajas. Se encontró que el nombre otorgado a la especie en el lenguaje de los Chachis corresponde al de sus enemigos acérrimos, además, según su mitología, hay dos seres malignos con presuntas características de primates. **Conclusión.** La conservación del mono araña de cabeza café en las zonas habitadas por los Chachis depende en gran medida de la creación de alternativas sostenibles que beneficien a este grupo combinado con un

programa de educación ambiental que rescate la cultura de este pueblo desde una perspectiva actual y dentro de un contexto que abarque a otras especies y al ecosistema en general.

Literatura citada:

- Alves, R.R.N., Souto, W.M.S., Barboza, R.R.D. y Bezerra, D.M.M. 2013. Primates in traditional folk medicine: world overview. Pp. 135 – 170. En: Alves, R. R. N. y Rosa, I. L. (Eds.). *Animals in Traditional Folk Medicine*. Springer-Verlag Berlin Heidelberg.
- Barret, S. A. 1925. *The Cayapa Indians of Ecuador*. Indian notes and monographs N°40. A series of publications relating to the American Aborigines. Part II. Museum of the American Indian Heye Foundation. New York.
- Cormier, L.A. y Urbani, B. 2008. The ethnoprimateology of spider monkeys (*Ateles* spp.): from past to present. Pp. 377 – 403. En: Campbell, C. J. (Ed.). *Spider Monkeys: Behavior, Ecology and Evolution of the Genus Ateles*. Pp. 410. Cambridge University Press.
- Madden, R.H. y Albuja, L. 1989. Estado actual de *Ateles fusciceps fusciceps* en el noroccidente ecuatoriano. *Politécnica* 14(2). 113-157.
- Mena-V., P. 2003. Estado de las poblaciones del mono araña (*Ateles fusciceps*) en la zona baja y de amortiguamiento de la Reserva Cotacachi-Cayapas. Pp. 144-145 en: *Memorias de las XXVII Jornadas Ecuatorianas de Biología "Pedro Núñez Lucio"*. Publicación de la Sociedad Ecuatoriana de Biología Núcleo de Pichincha. Quito.
- Schwitzer, C., Mittermeier, R.A., Rylands, A.B., Chiozza, F., Williamson, E. A., Wallis, J. y Cotton, A. (Eds.). 2015. *Primates in Peril: The World's 25 Most Endangered Primates 2014-2016*. IUCN SSC Primate Specialist Group (PSG), International Primatological Society (IPS), Conservation International (CI), and Bristol Zoological Society, Arlington, VA. iv+93pp.

Palabras clave: Usos y percepciones, Conservación, *Ateles fusciceps fusciceps*, Chachis o Cayapas, Ecuador.

